

الباب الرابع عرض البيانات وتحليلها

أ. منظمة المحمدية

١. تاريخ المحمدية

اسم المحمدية مشتق من اللغة العربية وهو محمد، اسم من حمّد خاتم الأنبياء والمرسلين محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم.^١ لذلك أن محمدية هي أهل محمد صلى الله عليه وسلم أو إتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم، أي جميع المسلمين الذين يعترفون ويؤمنون بأنه خاتم النبي والرسول. لذلك من الذين يزعمون أنه من المسلم فهو محمدية، دون الحاجة إلى النظر في الاختلافات التنظيمية، أو الطبقة، أو الأمة، أو الجغرافية، أو العرف وما أشبه ذلك.^٢

من ناحية المصطلحات أن المحمدية هي حركة الإسلامية التي تتحرك في أمر من الأمور الدينية والدنيوية وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. هذه المنظمة أسسها أحمد الدحلان في ١٨ نوفمبر ١٩١٢ في يوجياكارتا على أساس الإسلام الذي أسس بالقرآن الكريم والسنة النبوي.^٣ حيث العوامل الكامنة في تأسيس المحمدية، يمكن تقسيمها بشكل عام

إلى عاملين وهما :

(أ) العوامل الذاتية (Subyektif)

^١ الدكتور أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، الطبعة: الأولى، (القاهرة: شارع جواد حسني، ٢٠٠٨ م)، ص. ٥٥٦.

^٢ Budi Utomo, *Sejarah Pemikiran Dan Amal Usaha Muhammadiyah*, (Yogyakarta: UMM, 1993), hal. 68.

^٣ Mustafa Kamal Pasha dan Ahmad Adaby Darban, *Muhammadiyah Sebagai Gerakan Islam dalam Perspektif Historis dan Ideologis*, (Yogyakarta: LPPI, 2000), hal. 70-71.

العوامل الذاتية للغاية قوية، يمكن حتى أن يقول كعوامل الرأبسية والعوامل المحددة في تشبيع إنشاء المحمدية هو نتيجة تعميق أحمد دحلان بالقرآن سواء من حيث حب القراءة، أو الدراسة، أو المناقشة، ومراجعة محتوياته، مع دفته كما تسائل عما إذا كانت هناك أسباب تجعل الآية منزلة ماذا كان ينبغي أن يكون فعله، عملية أحمد دحلان بمثل هذا موقف مثل في الواقع في النظام تنفيذ ثبات الله كما ينعكس في سورة النساء الآية إثني وثمانين، وسورة محمد الآية أربع وعشرين هو العمل التدبر، أو الانتباه، والنظر بحذر ما يتضمنه كل الآية، مثل هذا الموقف أيضا أدى أحمد دحلان عندما رأى سورة آل عمران الآية ١٠٤، قوله سبحانه وتعالى : ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^٤، بناء على تلك الآية تم نقل أحمد دحلان لبناء الجمعية، أو المنظمة، أو المشاركة التنظيم على هدف بالقيام أمر المعروف ونهي عن المنكر في وسط المجتمع الأوسع.^٥

ب) العوامل الموضوعية (Obyektif)

يرتبط العوامل الموضوعية حيث بالظروف الداخلية والخارجية للشعب المسلمين الإندونيسيين، من ناحية الداخلية وهي التخلف والجهل من شخصيات المسلمين الإندونيسيين في جميع مجالات الحياة، الفقراء الذي يعاني منه المسلمين أثناء العيش في بلد الغنية، وحالة في التعليم الإسلامية الذي كان كطريقة قديمة كما هو يوجد في بسانترين.^٦

^٤ القرآن الكريم، سورة آل عمران الآية : ١٠٤ .

^٥ ST Rajiah Rusydi, "Peran Muhammadiyah (konsep pendidikan, usaha-usaha dibidang pendidikan, dan tokoh)" Jurnal Tarbawi . Vol. 1 No. 2, hal. 140-141.

^٦ Suwarno, "Kelahiran Muhammadiyah Dari Perspektif Hermeneutik" Gadjah Mada Journal Of Humanities. Vol. 3 No. 1 , 2019, hal. 55-56.

من ناحية الخارجية وهي الاستعمار الهولندية والمسيحية في إندونيسيا الذي يسببه، حسب علوي شهاب، يمكن اعتباره واحدا السبب الرئيسي لتأسيس المحمدية من قبل أحمد دحلان.^٧

في البداية من حركاتها على أن جمعية المحمدية أسسها أحمد دحلان كمحلية، وكان هدفها يقتصر على انتشار الدين بين سكان يوجياكارتا. تنص المادة الثانية من النظام الأساسي الأصلي على أن من أهداف المحمدية هي :
١. انتشار التعاليم الدينية التي دعا إليها النبي محمد صلى الله عليه

وسلم لسكان إندونيسيا

٢. دفع القضايا الدين الإسلامي لأعضائه

المهمة الرئيسية التي قامت بها المحمدية هي التجديد للفهم الديني، المراد بالتجديد من قبل المحمدية كما قال جندار تميمي : أن معنى التجديد يرى من جانبين :

(أ) التجديد بمعنى العودة إلى أصلته أو نقائه، كان هدف التجديد يتعلق بمسائل مبدأ النضال الثابتة غير المتغيرة

(ب) التجديد بمعنى التحديث، إذا كان الهدف يتعلق بمشاكل مثل الأساليب، والكيفية، التقنيات وغيرها من نفس الأمثلة التي تتغير طبيعتها ويقارن بالأمكنة والأزمنة.^٨

حركة التجديد عند المحمدية انقسمت على ثلاثة أقسام، وهي كما في التالية :

١. الدينية

⁷ Ibid., Jurnal hal. 56.

⁸ Sejarah, Sumber: <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/content-3-sdet-sejarah.html>. Diakses pada tanggal 26 Mei 2020.

المراد بها إعادة اكتشاف التعاليم أو المبادئ الأساسية التي تنطبق إلى الأبد، والتي تسبب الوقت والظروف قد تجعل هذه الأسباب أقل وضوحاً وتغطيها لأفكار والعادة والإضافية الأخرى. في مسائل العقيدة أن المحمدية تعمل على إقامة العقيدة الإسلامية البحتة، خالية من أعراض الشرك، والبدعة والخرافات دون ترك التسامح حسب التعاليم الإسلامية. من ناحية العبادة أن المحمدية يعمل من أجل الحفاظ على العبادة كما عملها النبي محمد صلى الله عليه وسلم دون زيادة وتغيير البشر.^٩

في إطار هذه الجهود، لم تصادف بضع عقبات، بعض تفسيرات المحمدية للقرآن والحديث تسبب الجدل بين العلماء ولكن بعد ذلك أصبح عدد من الأشياء التي ابتكرتها المحمدية شائعة بين المسلمين في إندونيسيا لمناقشة الأمور بوجود الأحوال حول المجتمع كالعادات، والتقاليد، والمعتقدات تنطبق في المجتمع موافقا للقرآن والحديث أو مخالفا لها، في هذه مسألة المحمدية تناقشها على مؤسسة وهي "مجلس الترجيح" هذا الترجيح إدراك لمبدأ أن باب الاجتهاد يبقى مفتوحاً. تؤسس مجلس الترجيح على أساس قرار مؤتمر المحمدية السادسة عشر عام ١٩٢٧ بناء على اقتراح الشيخ مس منصور.^{١٠}

٢. التعليمية

حركة التعليم والرعاية الاجتماعية، كانت المحمدية رائدة وأجرت عدداً من التجديدات والابتكارات الملموسة الواقعة، بالنسبة إلى المحمدية التي تسعى الجهد لانتشار الإسلام أوسع وأعمق فإن التعليم له معنى مهم لأنه من

^٩ Sejarah, Sumber: <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/content-3-sdet-sejarah.html>. Diakses pada tanggal 26 Mei 2020.

^{١٠} Ibid., <http://tarjih>.

خلال هذا الفهم للإسلام يمكن نقلة وتنمو من جيل إلى جيل. هذا التجديد للتعليم يشمل على جانبين هما جوانب المثل وجوانب كيفية التدريس، من حيث جوانب المثل ما هو المقصود أحمد دحلان يرغب في تكوين رجل مسلم الصالح وواسع في آرائه ويفهم القضايا العالمية ومستعد للجهاد من أجل تقدم المجتمع، أما من حيث جوانب التدريس هو أكثر ارتباطاً بطريق التنظيم والتدريس.^{١١}

بنسبة للتعليمية أن المحمدية قد نجحت في جهود التجديد وهو إدراك مجال الإرشاد والاستشارة الدينية في الأمور المطلوبة وتكون شخصية، حيث كانت المحمدية رائدة في إنشاء وكالات استشارات الزواج في المدن الكبرى. من خلال إجراء الدراسة والمنشورة الشخصية يمكن إثبات أن الإسلام يشمل جميع جوانب الحياة البشرية.

٣. الاجتماعية

حركة التجديد التي بني في المجتمع كانت المحمدية بدأت بإنشاء المستشفى للعيادات، ودار الأيتام التي تدار من خلال المؤسسات، وحركة التجديد في المجتمع رأت بناء المؤسسة يسمى (Pko) في عام ١٩٢٣ كانت الفكرة الكامنة وراء التطور في هذه المؤسسة لوجود العديد بين من المسلمين يعانون من البؤس. وكانت هذه الفرصة للمسلمين لمساعدة بعضهم على بعض.^{١٢} كقوله سبحانه وتعالى في القرآن : ﴿ أَرَعَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالَّذِينَ

¹¹ ST Rajiah Rusydi, "Peran Muhammadiyah (konsep pendidikan, usaha-usaha dibidang pendidikan, dan tokoh)" Jurnal Tarbawi . Vol. 1 No. 2, hal. 142.

¹² Sejarah, Sumber: <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/content-3-sdet-sejarah.html>. Diakses pada tanggal 26 Mei 2020.

فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلْيَتِيمَ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿١٣﴾

٢. مؤسسات الاجتهاد المحمدية

الاجتهاد لغة : من كلمة جهد، بفتح الجيم وضمها، وهو تحمل المشقة
وبذل الجهد للوصول إلى المطلوب.^{١٤} واصطلاحا أن الإجتهد هو بذل
الجهد أو است فراغ الوسع، للوصول إلى الحكم الشرعي بالنظر، والاستدلال،
والاستنباط، والاستقراء، فيبذل المجتهد كل ما يستطيع من جهد لإدراك
الحكم الشرعي.^{١٥}

موقف الاجتهاد ليس كمصدر للحكم لكنه كمنهج في قضاء الحكم، أما
وظيفة الاجتهاد كطريقة صياغة الأحكام التي لم يكن موجودة في القرآن
والسنة النبوي.

النطاق الاجتهاد يشمل على :

١. المشاكل في ادلة الظن

٢. المشاكل التي لم تكن موجودة حسب التفصيل في القرآن والسنة.^{١٦}

منهجية الاجتهاد المحمدية :

١. البيان وهو طريقة في تحديد الأحكام التي استخدمت بنسبة اللغوية

٢. التعليل وهو طريقة في تحديد الأحكام التي استخدمت بنسبة

المنطقية

^{١٣} القرآن الكريم، سورة الماعون الآية : ١-٧.

^{١٤} القموس المحيط، ص. ٣٥١.

^{١٥} محمد حسن عبد الغفار، تيسير أصول الفقه للمبتدئين، ج. ٦. ص. ٢٠.

^{١٦} *Lapiran I Keputusan Munas Tarjih xxv Tentang Manhaj Tarjih dan Pengembangan Pemikiran Islam*. Sumber: <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/download-fatwa.html> . Diakses pada tanggal 26 Mei 2020.

٣. الاسطصلاحي وهو طريقة في التحديد الأحكام التي استخدمت

بنسبة المصلحية

مقاربة الاجتهاد

المقاربة التي استعملت المحمدية في حكم الاجتهادية وهي :

١. التفسير الاجتماع المؤسر

٢. التاريخ

٣. السوسيولوجي

٤. الأنتروبولوجي.^{١٧}

كيفية أو طريقة الاجتهاد

الطريقة المستخدمة في تأسيس الأحكام :

١. الاجماع

٢. القياس

٣. المصالح المرسله

٤. العرف.^{١٨}

الاجتهاد يمكن أن يتم بشكل الفردي وبشكل الجماعي، والاجتهاد الذي اختارت المحمدية من النوع الثاني أي بشكل الجماعي وهذا يستطيع أن ينظر في بناء المؤسسة المحمدية التي سميت بمجلس الترجيح أو لجنة الترجيح.^{١٩}

مجلس الترجيح هو مؤسسة برعاية المحمدية التي احترك في مسؤولية القضايا الدينية خاصة في أمور الفقه، بنيت هذه المؤسسة لإكمال مشاكل

¹⁷ Manhaj Tarjih Muhammadiyah/ Dowload, Sumber : <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/download-fatwa.html> . Diakses pada tanggal 26 Mei 2020.

¹⁸ Ibid.,

¹⁹ Asmuni Abdul Rahman, *Suara Muhammadiyah*, No. XVII Tahun 1968, hal. 27.

الخلافات الموجودة حول المجتمع لأنه في ذلك الوقت اعتبرت ضعيفة من قبل المحمدية.^{٢٠}

بناء على محطط أن هذا المجلس لديه المسؤولية فيما يلي :

١. تطوير وتحديث الفهم والخبرة التعليمية الإسلامية في حياة المجتمع متعددة الثقافات والمعقدة

٢. منهجية الإسلام في الفكر والخبرة مبدأ حركة التجديد في الحركة المحمدية

٣. استفادة المثلى من دور المؤسسات في مجال التجديد والفكر الإسلامي أن يكون سبقا دائما في الرد على المشاكل التي تطور في المجتمع

٤. انتشار المنتجاب التجديد، والترجيح، والفكر الإسلامي على جميع مستويات المجتمع

٥. انشاء وتطوير مراكز البحث والدراسة والمعلومات في تجديد الفكر الإسلامي الذي يتكامل مع المجالات الأخرى.^{٢١}

في البداية الأولى أن مجلس الترجيح كان مجردا في اختيار بين العديد من الآراء الموجودة في خزانة الفكرة الإسلامي ويعتبر أي منه أقواها، ولكن مع مرور الزمان ويسبب تطور المجتمع وكذلك عدد المشاكل التي هي توجه أكثر تعقيدا والجواب لم يوجد دائما في الفكر الإسلامي من السلف. ثم تجرب التوسع التي تبحث عن الأحكام في المشاكل الجديدة التي لم تكن من قبل أو البيان حول آراء العلماء.

²⁰ Hadjid, *Ajaran K.H. A. Dahlan Dengan 17 Kelompok Ayat-Ayat Al-Quran*, (Semarang: PW. Muhammadiyah Jawa Tengah, 1996), hal. 37.

²¹ Ajib Ria Saputra, Tugas Akhir: “*Analisis Fatwa Majelis Tarjih Muhammadiyah Tentang Hukum Mencari Penghasilan Dari Game Online*” (Semarang: UIN Walisongo, 2017), hal. 47.

فيما يتعلق بالمزيد على الأمور التي يجب القيام بها المجلس، كان رئيسا مركز المحمدية في عام ١٩٧١ بني الأساس والفاعدة وهي القاعدة لجنة الترجيح. في المادة الثانية ذكر على أن واجبات لجنة الترجيح هي كما يلي :

١. دراسة المعرفة الدينية الإسلامي للحصول على نقائها
٢. ترتيب الأوامر العقيدة، والأخلاق، والعبادة، والمعاملة الدنيوية
٣. الفتاوى والمشورة عند الطلب أو دون الطلب على حسب الحاجة
٤. توجيه اختلافات في الرأي في فهم الدين للحصول على المصلحة
٥. تحسين جودة العلماء.^{٢٢}

أهمية في أعمال الترجيح هو حل جميع أنواع المشاكل المعاصرة، من حيث الفقه أن المراد بالاجتهاد في هذا الأمر الاجتهاد الجماعي، لوجود المشاكل المعاصرة طبعا على أنه يحتاج إلى طريقة جديدة حيث أراد به الإسلام.

٣. الطريقة أو الكيفية في استنباط الأحكام

للحصول على المعرفة المعينة، ففي هذه المادة استخدمت المعاني حول الاستنباط من الناحية اللغوية والناحية الاصطلاحية.

الاستنباط لغة هو من كلام استنبط، يستنبط، استنباط، فهو مستنبط، والمفعول مستنبط، استنبط آلة جديدة أي أوجدها من شيء، استنبط الشيء وهو استخرجه مجتهدا فيه.^{٢٣}

²² *Qaidah Lajnah Tarjih Muhammadiyah*, Pimpinan Pusat Muhammadiyah Majlis Tarjih, 1971, hal. 2.

²³ الدكتور أحمد مختار عمر، المعجم اللغة العربية المعاصرة، الطبعة : الأولى، (القاهرة : شارع جواد حسني)، ج. ١. ص. ٣٣٨.

ويستخلص من استعمال الفقهاء والأصوليين تعريف الاستنباط بأنه :
استخراج الحكم أو العلة إذا لم يكون منصوبين ولا مجعما عليهما بنوع من
الاجتهاد. فيستخرج الحكم بالقياس، أو الاستدلال، أو الاستحسان، أو
نحوها، وتستخرج العلة بالتقسيم والسبب، أو المناسبة، أو غيرها مما يعرف
بمسالك العلة.^{٢٤}

المصادر في أمور الاستنباط عند مجلس الترجيح :

١. الأصل في التشريع الإسلامي على الاطلاق هو القرآن الكريم
والحديث الشريف.

٢. حين استدعت الظروف عند مواجهة أمور وقعت ودعت الحاجة إلى
العمل بها وليست هي من أمور العبادات المحضة ولم يرد في حكمها نص
صريح من القرآن أو من السنة المقبولة فالوصول إلى معرفة حكمها عن طريق
الاجتهاد والاستنباط من النصوص الواردة على أساس تساوي العلل كما جرى
عليه العمل عند علماء السلف والخلف.^{٢٥}

الطريقة الأساسية في الاستنباط :

١. في الاستدلال، فالأساس هو القرآن والسنة. الاجتهاد والاستنباط
على أساس العلة فيما يتعلق بأشياء غير واردة في النص، يمكن أن
يتم ذلك طالما أنه لا يتعلق بالتعبد، بل إنه يدرس في تلبية
احتياجات الحياة البشرية. وبعبارة أخرى، قبل مجلس الترجيح

^{٢٤} صادر عن وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الموسوعة الفقهية الكويتية، الطبعة : الثانية، (الكويت : دار السلاسل، ١٤٢٧ هـ)، ج. ٤ . ص. ١١١ .

^{٢٥} *Himpunan Putusan Tarjih*, Sumber: <http://tarjih.muhammadiyah.or.id/download-fatwa.html> .
Diakses pada tanggal 27 Mei 2020.

الاجتهاد بما في ذلك القياس، كوسيلة لوضع الأحكام التي لم تكن تحتوي على نصوص قاطعة.

٢. في اتخاذ القرار، عمل به بالمشاورة في تحديد قضايا الاجتهاد ويستخدم به كيفية الاجتهاد الجماعي، لذلك لا يمكن النظر إلى الآراء الفردية لأعضاء الجمعية بقوة.

٣. لا يمكن الالتحاق بدراسة فكرية أي المذهب المعين، ولكن المدارس الفكرية ويمكن أن تؤخذ في الاعتبار عند وضع الحكم. مادام أنها تتوافق مع القرآن، والسنة، أو غيرها من الأسس التي تعتبر بالقوة.

٤. كان مفتوحا ومتسامحا، اتخاذ القرار بني على أساس الأدلة الأقوى

٥. في حالة العقيدة، استخدم الأدلة المتواترة

٦. عدم الرد على إجماع الصحابة كأساس للقرار

٧. بنسبة الأدلة التي كانت فيها التعارض استعمل به الجمع والتوفيق،

وإن لم يكن به فليقيام به الترجيح.^{٢٦}

من ناحية الإقرار في استنباط الحكم على أن مجلس الترجيح للمحمدية

استخدم الكيفيات التالية :

١. الاجماع

مجلس الترجيح يقبل الاجماع الذي حدث بين الصحابة (إجماع

الصحابي) دون الآخر، وربما ذلك الوقت بحسب عدد المسلمين لم يكن

بمثل الزمان الحاضر حيث يمكن بحدوث الاجماع.

٢. القياس

²⁶ Lsik Umri, *Metodologi Ijtihad dan Istimbath Muhammadiyah*. Sumber: http://lsik.umri.ac.id/?page_id=196 . Diakses pada tanggal 27 Mei 2020.

يقبل المجلس الترجيح القياس بشرط على أنه ليس في أمر العبادة المحضة التي معها البيان والنص عليه. حينما أجرى المحمدية مناقشة حول الاستخدام القياس كطريقة لتأسيس الحكم في الإسلام، على ما يبدع عديد المشاركين الذين يعارضون ذلك القياس، ولكن ليس عدد قليل من المشاركين الذين يقابلون بذلك القياس.

٣. المصلحة المرسله

تعتبر المحمدية أن مصالح الأمة هي شئ الذي يجب تحقيقه، لذلك في المسائل التي تكون فيها علاقة مع المعاملة دور العقل مهمة لوجود المصالح الأمة.

٤. العرف

كلمة العرف من ناحية اللغوية وهو شئ يعتبر جيدا ومقبولة. ومن ناحية المصطلحات على أن المعنى العرف الشئ المعروف حول المجتمع لأنه قد أصبح عادة ويتحد مع حياتهم في شكل أفعال أو كلمات. ويقبل هذا العرف عند المحمدية مادام لم يخالف القيمة الدينية.^{٢٧}

ب. نبذة المحمدية بونجكال

بونجكال هي نوع واحد من العدد واحد وعشرون المنطقة التي توجد في ولاية مديرية بونوروغو تحت محافظة جاوى الشرقية، بالإضافة إلى ذلك على أن هذه المنطقة الفرعية أي موقع الأراضي المنخفضة التي تتكون على تسعة عشر من القرية، بينما من ناحية السكان على أن المنطقة بونجكال تحصل على عدد السكان حول خمسة وأربعين ألفا شخصيات، فإن من

²⁷ GF. Panjalu, Tugas Akhir "Metodologi Istimbath Muhammadiyah Dan NU, Kajian Perbandingan" (Yogyakarta: UIN Yogyakarta, 2015), hal. 87-88.

أغلبية السكان يلتزمون بدين الإسلام. ومن ناحية الحالات الاجتماعية على أنهم حول تسعون في المائة منتجات الزراعية وتربية الحيوان.

الفكرة في إنشاء فرع المحمدية بونجكال كانت بخلفية الدعوة لبعض الشباب من محمدية في عام ١٩٦٣، ثم في السنة ١٩٦٥ كان يجمع هؤلاء وإن كانوا في تلك السنة لم يلزموا على الفكرة العميقة.

ثم في نفس العام بنى فيها ما يسمى تربية تعليم الدينية المحمدية (PGAM) والأول الذي يكون رئيسا في فرع المحمدية بونجكال هو سيد طباري، وكان الأطول في أمور كرئيس المحمدية فيها حيث من السنة ١٩٨٠ إلى السنة ٢٠٠٠. ثم في السنة ٢٠٠٠ إلى السنة ٢٠٠٥ فترة القيادة أؤتمن الأمور على سيد موحد كرئيس المحمدية بونجكال (PCM)، وفي القيادة التالية كان مميزا ليكون رئيسا محمدية في بونجكال، أي على تارة من السنة ٢٠٠٥ إلى السنة ٢٠١٠.

لكن من قبل أن يكمل القيادة خاصة في السنة ٢٠٠٩، كان سيد موحد تراجعاً من القيادة كرئيس المحمدية بونجكال على حسب السغل في أمور السياسة الأخرى، وكذلك تراجعاً من الأمور التي تتعلق بالمساجد الذي كان اتخذ القيادة فيه.

في ذلك الوقت لكي لا يكون الفراغ حول الأمور بالقيادة كان سيد موجياننو مختاراً لتغيير الموقف القيادة التي كان تحت سيد موحد من قبل، وفي السنة ٢٠١٠ إلى السنة ٢٠١٥ كان سيد موجياننو رئيساً على القيادة في أمور فرعية المحمدية بونجكال بشكل رسمي حتى الآن.^{٢٨}

²⁸ Bapak Mujianto, ketua PCM Bungkal. Wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 29 April 2020.

من الناحية المطورة أن المحمدية مع مرور الزمان لقد كانت تطورت على كل الجهة حيث بنسبة عدد الشخصيات، والمؤسسات الدينية وكذلك المؤسسات الاجتماعية كمجال التعليمية، ومجال الدينية، ومجال الاقتصادية، ومجال الاجتماعية.

من خلال مجال التعليمية على أن المحمدية بونجكال قد حصل العدد على عشرين من المدارس، في مجال الدينية حصل على أحد عشر مسجداً، في مجال الاقتصاديات حصل على اثنين من المؤسسة الاقتصادية وهي تعاوني سريا داني، وسوبرماركت سريا داني كلهما وقعت في بونجكال الجنوب. ونوع الآخر في مجال الاجتماعي وهو دار الأيتام والضعفاء. وكانت أيضاً وقعت في بونجكال الجنوب.²⁹

بنسبة التفصيل على بيان كل المؤسسة للمحمدية بونجكال كانت الموجودة في صفحة المرفقات هذا البحث.

١. ترتيب المنظمة المحمدية بونجكال

بناء على كتابة لجنة انتخابات القيادة الرئيس، فرع المحمدية منطقة بونجكال "PANLIH-03/PCM/IX/2011" في تاريخ ١ شوال ١٤٣١ هـ أو وقع في تاريخ ٩ سبتمبر ٢٠١٠ م. قرر على أن رئيس المحمدية منطقة بونجكال أوتمن على قيادة سيد موجيانتو، وكان للترتيب هذه المنظمة تتكون على عشرين جزء، وتتكون فيها على سبعة مجالس الاجتماعية التي تتكون على سبعة وثلاثين الأعضاء. بنسبة التفصيل على ترتيب للمنظمة المحمدية بونجكال كانت الموجودة في صفحة المرفقات هذا البحث.

²⁹ Bapak Mujianto, ketua PCM Bungkal. Wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 29 April 2020.

ت. الموقع الجغرافي لقرية بديكولون

١. الموقع الجغرافي

من حيث المنطقة الإدارية على أن قرية بونجكال نوع واحد من العدد تسعة عشر من القرية التي توجد في منطقة بونجكال ولاية مديرية بونوروغو تحت محافظة جاوى الشرقية، بحسب عدد السكان ألف وسبع مائة شخصيات مع مساحة الأرض ١٤٦,٠٣٨ هكتار، وتتكون بثلاثة ضيعات وهي ضيعة بوغام، وضيعة كارايان، وضيعة مايي.

أما الحدود تلك القرية فهي من جانبي الشمال محدودة بالقرية باجانغ منطقة بالونج ولاية مديرية بونوروغو، من جانبي الشرق محدودة بالقرية باديويتان منطقة بونجكال، من جانبي الجنوب محدودة بالقرية بانجار منطقة بونجكال، ومن جانبي الغرب محدودة بالقرية موجوييتو منطقة سيلاحونج.^{٣٠}

خريطة قرية بديكولون



³⁰ Bapak Into, selaku aparat Desa Bedikulon, wawancara di Rumah pribadi. Dusun Krayan Bedikulon, 27 April 2020.

٢. الاجتماعية والتعليمية

عدد السكان في أول السنة ٢٠٢٠، ذكر إلى أن عدد السكان وصل إلى ١٧٤٤ شخصيات، وهم الإندونيسيين الأصلي، مع مساحة الأرض الشاغرة التي الموجودة فيها، فأكثر من السكان يعملون بالزراعات ومربي الحيوانات وقليل منهم الذين يعملون في مجال المركزية أو في مجال إدارة الدولة، من حيث مستويات التعليمية على أن عدد السكان أكثرهم متخرجين بمرحلة مستوى الابتدائية والثانوية.

بناء على البيانات التي تم الحصول عليها أن بعضهم يعملون إلى خارج الدولة الإندونيسية (Tki/Tkw) سواء كان ذكورا ونساء.

من حيث الاعتقادية أن السكان التي الموجودة في قرية بديكولون يعتقدون بدين الإسلام، وأما المرافق العامة التي وجدت فيها هي مدرسة الابتدائية العامة الحكومية ٢ بديكولون، مع عدد سبعة مدرس، ومائة وعشرون من الطلاب. أما المكان للعبادة وجدت فيها المسجد للمؤسسة محمديّة بونجكال وهو مسجد التقوى ومصلى الأرقام.

عدد السكان على حسب تقسيم الفئة العمرية فيما يلي :

الجدول ٢ . ١ . عدد السكان على حسب تقسيم الفئة العمرية.

الرقم	التفصيل العمرية	نوع الجنسي	
		الذكور	النساء
١	من صفر إلى إثني عشر شهرا	٦	١٠
		شخصيات	شخصيات
٢	من سنة واحدة إلى عشر سنوات	١٢٨	١٣٣

١٥٠	١٣٨	من أحد عشر سنة إلى عشرين سنة	٣
١٢٠	١٠٠	من واحد وعشرين سنة إلى ثلاثين سنة	٤
١١١	١١١	من واحد وثلاثين سنة إلى أربعين سنة	٥
١٢٦	١٤١	من واحد وأربعين سنة إلى خمسين سنة	٦
١٠٤	١١٧	من واحد وخمسين سنة إلى ستين سنة	٧
٩٧	٧٧	من واحد وستين سنة إلى سبعين سنة	٨
٥٢	٢٣	من واحد وسبعين سنة إلى خمسة وسبعين سنة	٩
٩٠٣	٨٤١	عدد المجموع	

بنسبة عدد السكان مع البيان والتفصيل التي وجدت في قرية بديكولون كانت الموجودة في صفحة المرفقات هذا البحث.

الجداول ٢.٢. عدد السكان على حسب إمكانات الموارد البشرية.

الرقم	الوصف	عدد السكان
١	عدد الذكور	٨٤١
٢	عدد النساء	٩٠٣
٣	عدد المجموع الإجمالي	١٧٤٤
٤	عدد رب الأسرة (Kk)	٦٠٢
٥	الكثافة السكانية	-

الجداول ٢.٣. عدد السكان على حسب المواطنة.

الرقم	المواطنة	نوع الجنسي

النساء	الذكور		
٩٠٣	٨٤١	المواطن الإندونيسية	١
—	—	المواطن الأجنبية	٢
—	—	الجنسية المزدوجة	٣
١٧٤٤		عدد المجموع	

الجداول ٢ . ٤ . عدد السكان على حسب الاعتقادية.

نوع الجنسي		الاعتقاد	الرقم
النساء	الذكور		
٩٠٣	٨٤١	الإسلام	١
—	—	النصارى	٢
—	—	الكونفوشيو	٣
—	—	الهند	٤
—	—	البوذية	٥
—	—	الاعتقادية الأخرى	٦
١٧٤٤		عدد المجموع	

الجداول ٢ . ٥ . عدد السكان على حسب مصادر العيش الأساسية.

نوع الجنسي		نوع المصادر العيش الأساسية	الرقم
النساء	الذكور		
١١٢	١٤٠	الفلاحون	١
٣١	٥٠	عامل المزارع	٢

٨٧	٨٢	عامل المهاجرين (Imigran)	٣
٢٥	٤٠	موظف الحكومية (Pns)	٤
-	-	الحرفيين الصناعة المنزلة	٥
٢	٥	بائع المتجول	٦
٤	٦	مربي الحيوانات	٧
-	-	طبيب الخاصة	٨
-	-	ممرض الخاصة	٩
-	-	متقاعد	١٠
-	-	الأخرى	١١
٥٨٤ شخصيات		عدد المجموع	

الجدول ٢ . ٦ . عدد السكان على حسب التعليمية.

نوع الجنسي		نوع الوصف للمستوى التعليمية	الرقم
النساء	الذكور		
٤	٣	العمر من ثلاث سنوات إلى ست سنوات لم يلتحق بمدرسة رياض الأطفال Tk/	١
٢٠	١٨	العمر من ثلاث سنوات إلى ست سنوات في روضة المدرسة Tk/Play Group	٢
-	-	العمر من سبع سنوات إلى ثمانية عشر الذي لم يلتحقوا بالمدرسة	٣
١٢٥	١٣٦	العمر من سبع سنوات إلى ثمانية عشر في مرحلة المدرسة	٤

١٠	٥	العمر من ثمانية عشر إلى ستة وخمسين لم يلتحقوا بالمدرسة	٥
٣١	٣٠	العمر من ثمانية عشر إلى ستة وخمسين لم ينهوا في مرحلة الابتدائية	٦
٤	٦	العمر من ثمانية عشر إلى ستة وخمسين لم ينهوا في مرحلة المتوسطة	٧
٥٤	٥١	العمر من ثمانية عشر إلى ستة وخمسين لم ينهوا في مرحلة الثانوية	٨
٢٢٠	٢٥١	إنهوا بالمدرسة في مرحلة الابتدائية	٩
١٦٥	١٩١	إنهوا بالمدرسة في مرحلة المتوسطة	١٠
١٢٨	١٠٨	إنهوا بالمدرسة في مرحلة الثانوية	١١
١٧	١٠	إنهوا بالمدرسة في مرحلة شهادة دبلوم واحدة /D-1	١٢
٢٥	٢٢	إنهوا بالمدرسة في مرحلة شهادة دبلوم الثانية /D-2	١٣
١٥	٢٧	إنهوا بالمدرسة في مرحلة شهادة دبلوم الثالثة /D-3	١٤
٣٠	٣٧	إنهوا بالمدرسة في مرحلة البكالوريوس	١٥
-	١	إنهوا بالمدرسة في مرحلة الماجستير	١٦
-	-	إنهوا بالمدرسة في مرحلة الدكتوراه	١٧
-	-	إنهوا SLB-A	١٨
-	-	إنهوا SLB-B	١٩

٢٠	إنهـو SLB-C	-	-
العدد		٨٩٦	٨٤٨
عدد المجموع		١٧٤٤ شخصيات	

الجداول ٢ .٧ . عدد السكان على حسب الطلاق.

الرقم	نوع الوصف الطلاق	نوع الطلاق	
		بالمحكمة	غير المحكمة
١	النكاح	٦٠٢	-
٢	الطلاق	٤	٢٧
٣	الرجوع	-	٢

٣. الحكومية

نوع قرية بديكولون تتكون على ثلاثة ضيعات مع عدد السكان حول ١٧٤٤ شخصيات، ومعظم السكان وقعت في ضيعة بوغام. من حيث المرافق في تلك القرية، أنها تملك مؤسسة الهيئة الإستشارية القرية (Bpd) بعدد الأعضاء خمسة شخصيات، وكذلك مؤسسة الحكومية القرية (Kades) بأربعة عشر وحدات العمل (Unit Kerja).

الجداول ٣ .١ . عدد الضيعات الموقع في بديكولون.

الرقم	نوع الضيعات	وصف الضيعات
١	ضيعة بوغام	النشطة

النشطة	ضبعة كارايان	٢
النشطة	ضبعة مايي	٣

الجدول ٣ . ٢ . الهيئة الإستشارية القرية.

الوصف	نوع الهيئة الإستشارية	الرقم
موجود-النشطة	الوجودية الهيئة (Bpd)	أ
خمسة شخصيات	عدد الأعضاء	
	رئيس الهيئة الإستشارية	١
كارجي	:	الاسم
الذكور	:	نوع الجنسي
BSW	:	مستوى التعليم
-	:	التدريب في متابعة
	نائب الرئيس الهيئة الإستشارية	٢
إمام كنافي	:	الاسم
الذكور	:	نوع الجنسي
الثانوية (SLTA)	:	مستوى التعليم
-	:	التدريب في متابعة
	السكرتارية الهيئة الإستشارية	٣
سي تي نور عائشة	:	الاسم
النساء	:	نوع الجنسي
الثانوية (SLTA)	:	مستوى التعليم
-	:	التدريب في متابعة

الأعضاء الهيئة الإستشارية	
آغوس سبريانتو	: ١. الاسم
الذكور	: نوع الجنسي
الثانوية (SLTA)	: مستوى التعليم
مجي يونو	: ٢. الاسم
الذكور	: نوع الجنسي
الثانوية (SLTA)	: مستوى التعليم
—	: التدريب في متابعة

الجدول ٣.٣. المؤسسة الحكومية القرية.

مستوى التعليم	نوع الوصف	الرقم
	رئيس القرية	١
آغوس بريونو	: الاسم	
—	: رقم الموظف	
الثانوية (SLTA)	: مستوى التعليم	
دون الحكومية / Non pns	: وضع العملية	
—	: المرتبة / Golongan	
—	: التدريب في المتابعة	
الثانوية (SLTA)	السكرتاري القرية	٢
الثانوية (SLTA)	رئيس القسم في مجال الحكومية	٣
الثانوية (SLTA)	رئيس القسم في مجال التنمية	٤
الثانوية (SLTA)	رئيس القسم في مجال التطوير السكان	٥

رئيس القسم في مجال المصلحة السكان	الثنائية (SLTA)	٦
رئيس القسم في مجال العام	الثنائية (SLTA)	٧
رئيس القسم في مجال المالية	الثنائية (SLTA)	٨

الجدول ٣ . ٤ . مدارات المسافة الحكومية بين منطقة،

وبين ولاية مديرية، وبين ولاية محافظة.

الرقم	نوع المدارات المسافة	الياردة (Km/Jam)
١	المسافة إلى المدينة منطقة بونجكال	٤ km
	أ. المسافة بوسيلة المركب/السيارة	٠،٢٥ Jam
	ب. المسافة بوسيلة الأقدام	ساعة واحدة
	ج. المسافة بوسيلة المركب العامة	—
٢	المسافة إلى المدينة ولاية مديرية بونوروغو	Km ١٥
	أ. المسافة بوسيلة المركب/السيارة	ساعة واحدة
	ب. المسافة بوسيلة الأقدام	سبع ساعات
	ج. المسافة بوسيلة المركب العامة	—
٣	المسافة إلى المدينة محافظة جاوى الشرقية	Km ٢٥٠
	أ. المسافة بوسيلة المركب/السيارة	أربع ساعات
	ب. المسافة بوسيلة الأقدام	تسعون ساعة
	ج. المسافة بوسيلة المركب العامة	—

ث. كيفية تطبيق الطلاق الذي وقع في مجتمع قرية بديكولون

للحصول على المعرفة الإجابة التي كانت المطلوبة في مشكلة هذا البحث المذكورة، ففي هذا الفصل يتكون على نتائج المقابلة التي فعل بها الباحث في قرية بديكولون، وهي المقابلة مع بعض المجتمع الذين كانوا يحاولون الطلاق خارج المحكمة، والمقابلة هي على النحو التالي :

المقابلة الأولى مع إروين، والنتيجة هي أن وقوع الطلاق بينهما في أساس الخلفيته بوجود الشقاق بين الزوج وبين الزوجة، قال إن الشقاق بينهما بدأ من الجهة الخارجية وهي وجود الطرف الثالث في الأسرة، وكانت زوجته عاملت كخادمة البيت في مدينة سيدوارجو ثم إرادة في طلاقها معزز بتشجيع من والديه هما يعيشان في نفس القرية مع وجود المعرفة على أن زوجته لها علاقة أخرى مع الآخر، ثم طلقها خارج المحكمة على اتفاق بين عائلة الزوج وعائلة الزوجة، ومن خلفية على وقوع الطلاق خارج المحكمة هي بمحددات الاقتصادية، موقع المحكمة بعيد وكذلك العملية التي تحتاج على وقت طويل، أما من جنس الأمور في المال قليل، أنه مشترك بطريقة عائلين.³¹

المقابلة الثانية مع ديني، من أساس الخلفية على وقوع الطلاق بينهما بسبب مسألة الاقتصادية، كان ديني عمل بعمال المزارع الذي يعتمد على الأجور اليومية في نفس القرية رغم أن ليس له في ملك الأرض خاصة، كانت زوجته حاولت أن تعمل في خارج الدولة (دولة ماليزيا) مع بعض الوقت كخادمة عليها لكن دون النتائج حتى عادت إلى بلاد إندونيسيا. قال : أحوال الاقتصاد التي ليست كإقتصاد الآخر أرجو عليها أن تفهم وتحدد ما هو المطلوب في نفقات الأسرة، بحيث علمت على أن الوحيد الذي يعمل يوميا

³¹ Bapak Erwin, warga Dusun Bogem Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di Rumahnya, 28 April 2020.

هو الزوج. مع مرور الزمان حيث عرف على أن في أسرته لا يمكن أن تكون فيها الإطمئنان وكذلك يمثل هناك عامل في إدراك الأسرة ليس بجيد موافق للطلاق بطريقة العائلة، مع عدم المعرفة ظن أن الطلاق ليس له الشرط لتطبيقه أمام المحكمة لذلك طلق زوجته خارج المحكمة، وفي أمور الولد الذي ولد من بينهما قال إنه موعده إلى أهل الزوجة.^{٣٢}

المقابلة الثالثة مع هارتونو، كان طلق زوجته خارج المحكمة على أساس الخلفية بسبب الاقتصادية، كان هارتونو عمل المزارع الذي يعتمد على الأجور اليومية في نفس القرية وكانت زوجته تسكن في منزل زوجته قرية بونجكال حين وقع بينهما الشقاق، وفي الأساس على أنه ما أراد أن تكون المشاكل في أسرته خاصة الاضطرار إلى الطلاق مع وجود الأولاد، لكن بنسبة الأحوال التي تزداد سواء يوما بعد يوم حتى قرر الطلاق لزوجته في بيتها أي بيت لوالديها. طلق زوجته مع عدم الوثيقة المكتوبة إلا بمشهد والدين من زوجة حيث ظن أن الطلاق من أمور الفردية التي لا حاجة من طرف الآخر، والأولاد الذين كان بينهم واحد في حضانة زوجته والآخر تحت حضانة الزوج. والنفقات بينهم غير مرتبطة بعضها على البعض.^{٣٣}

المقابلة الرابعة مع الباء،^{٣٤} كان طلق زوجته خارج المحكمة على أساس الخلفية من جهة الأطراف الثالثة وهي وجود الظن الزوج على أن زوجته كانت مرتبطة برجل آخر ويعرف ذلك من خلال الاكتشاف وسائل الإعلان وهو الفيسبوك، كانت زوجته عاملة كخادمة بخارج الدولة (دولة هونغكونغ) لفترة طويلة، ويستدل هذا الافتراض مع المعلومات التي نادرا حصل عليه من زوجته،

³² Bapak Deni, warga Dusun Bogem Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di Rumahnya, 28 April 2020.

³³ Bapak Hartono, warga Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di Rumahnya, 28 April 2020.

³⁴ Objek wawancara enggan untuk menyebutkan identitasnya, demi etika maka penulis tidak dapat memaksakan hal tersebut. Wawancara pribadi, 28 April 2020.

في تلك المسألة حاول في انتزاع المعلومات على والديّ زوجة لكن كأنهم لا يهتمون بما حدث في أسرتهما، ولذلك بمرور الزمان مع وجود الافتراض غير مريح على زوجته فطلقها بوسيلة الرسالة الذي أرسل لزوجته ثم تلك الرسالة يظهر لوالدي الزوجة، طلق زوجته خارج المحكمة بسبب عدم المعرفة وكذلك مع عدم المعلومات حول المجتمع بأن يكون الطلاق لازماً أمام المحكمة.

المقابلة الخامسة مع سوميية، كانت أرملة بسبب الطلاق من قبل زوجها مولدي الذي طلقها خارج المحكمة على دليل الاقتصادية والأوقات، كان الطلاق بينهما بسبب عدم المسؤولية من زوجها حيث طنت أن الزوج لا يعطي النفقات كما ينبغي في الأسرة، وكان زوجها عاملاً خارج الدولة بوقت المحدودات ثم رجع إلى القرية على دليل بسبب عدم القدرة على العمل كعامل مهاجر إندونيسي في الخارج، ولكن بعد العيش في نفس القرية كان الزوج لا يهتم بعمل آخر. بحيث أن مسؤولية الأسرة وقعت بيد الزوجة، على حسب تلك المسألة طلبت لوالديها لتذكير عن زوجها لكن ليس له التغيير على إقامة الأسرة ثم بمرور الزمان أمرت لزوجها أن يطلقها فوق الطلاق بعد أن قرر الزوج أمامها من غير الإشهاد الآخر. بعد اليوم أخبر الزوجة لرئيس القرية على أنها قد طلقها زوجها، بنسبة الأولاد كانوا موعد تحت مسؤولية الزوجة.³⁵

المقابلة السادسة مع إيرني، كانت أرملة بسبب الطلاق من قبل زوجها إيرون الذي طلقها خارج المحكمة على أساس الاقتصادية والعيب عند المجتمع. ومن خلفية الطلاق الذي وقع عليهما بنفس السبب الذي حدث لطلاق سوميية وهو عدم المسؤولية من الزوج، كانت إيرني الأرملة الأولى

³⁵ Ibu Sumiyah, janda dari Bapak Muldi, warga Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di tempat kediamannya, 29 April 2020.

لزوجها من قبل،^{٣٦} وطلقت منه بطريقة أمام المحكمة بدليل ليس لديهم الذرية ثم تزوجت مع الزوج الثاني. وكان في الزوج الثاني استمر زواجهما لمدة عامين تقريبا، لكن حدث الشقاق بينهما مع عدم المسؤولية لزوجها وهي عدم النفقة التي يعطي عليها رغم أن الزوج يعمل كعمال البناء لكن الزوج نادر لأن ينفق الزوجة، وكانت الزوجة تعمل في المزرعة على الحقوق التي تملق لوالدها، بناء على تلك المسألة التي قد مرت بينهما وكذلك بوجود التشجيع من والدها فأمره لأن يطلقها، فطلقها مع الشهادة بين العائلين.^{٣٧}

المقابلة السابعة مع نوريل، كانت يطلقها زوجها رمزي الذي طلقها خارج أمام المحكمة بدليل عدم المعرفة، أما خلفية لوقوع الطلاق عليهما بنسبة الاعتراف منها بسبب عدم التوافق التي تميزت بالشقاق بينهما. وكان زوجها غالبا يأمرها لتخرج من البيت حين وقع الشقاق عليهم، وهذا غالبا عرف الجوار في نفس القرية حتى إلى والديها، لأن هذا الشقاق قد يكون مرارا فيهم، فطلبت على زوجها لأن يعودها إلى والديها وهما في نفس القرية حيث الزواج لم يسر بمدة طويلة، بوجود هذه المشكلة فطلقها الزوج بطريقة العائلة، اجتمع بين الأسرة من الناحية الزوج والناحية الزوجة، والمال الذي كان معهما انقسم بطريقة العائلة أيضا.^{٣٨}

³⁶ Objek wawancara enggan untuk menyebutkan identitas mantan suami pertama, demi etika maka penulis tidak dapat memaksakan hal tersebut.

³⁷ Ibu Erni, warga Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di Rumahnya, 29 April 2020.

³⁸ Ibu Nuril, warga Desa Bedikulon. Wawancara pribadi di Rumahnya, 29 April 2020.

ج. النظر والدليل عند زعيم محمدية بونجكال

للحصول على النظر المطلوب بنسبة المشاكل المذكورة، ففي هذه الحالة حاول الباحث بالمقابلة مع بعض شخصيات زعماء المحمدية بونجكال، أما موضوع ونتائج المقابلة المشار إليه فهو كما يلي :

١. النظر والدليل لأستاذ موجياتو، وهو رئيس فرع المحمدية بونجكال، قال : على أن الطلاق الذي قرر الزوج لزوجته خارج المحكمة غير صحيح بنسبة القوانين الحكومية مع وجود القوانين المكتوبة التي قررتها المؤسسة الحكومية الإندونيسية وهي القانون رقم ١ السنة ١٩٧٤ لجميع الإندونيسيين ولاسيما القوانين الذي يخصص في أمور الطلاق حول المسلمين وهو تصنيف الأحكام الإسلامية، طبعاً أنها من نتائج الاجتهاد المسلمين الإندونيسيين.

الأصل إن الأمور في الطلاق خاصة بنسبة على شرطه أن يقرر الزوج أمام المحكمة غير موجودة في القرآن، والسنة النبوي، وكذلك قول السلف على تفصيله، ولكن ليس مع عدم دليل عليه أن يفعل به الزوج بما يشاء، حقيقة على أن كل الأمور أعطى به الدين فرصة للعقل أي لإخراج الأحكام التي وقعت بين الناس على أساسي القاعدة للحصول على مصلحة الأمة، لذلك وجد في الإسلام الذي سمي بالاجتهاد، حيث أن القوانين وهو تصنيف الأحكام الإسلامية نوع من نتيجة اجتهاد المسلمين، ومع ذلك يجب علينا أن نحكم بها، وهذا النوع من علامة الطاعة للحكومية.

دليله : استدل بالآية القرآنية قوله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ

خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٦﴾ مع وجود الكلمة "أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"، فقال الطاعة بالقوانين التي قررتها الحكومة نوع من تلك الكلمة المذكورة. وكذلك أنه استدل بالقواعد الفقهية يعني " لا ينكر تغيير الأحكام بتغيير الأزمان، والأماكن، والأحوال ". خلاصة الكلام بوجود الاهتمام الحكومية عن الطلاق يعني لا يتمه دون أمام المحكمة حقيقة ليقوم به مصلحة عند المتزوج لا سوى ذلك.^{٤٠}

٢. النظر والدليل لأستاذ أجر وديطارا، واحد من زعماء المحمدية بونجكال الذي يتحرك في مجال مجلس التعليم والكادر محمدية، حيث قال : إن الطلاق الذي وقع مع عدم شهادة المحكمة بنفس القول لقول الأستاذ موجيانتو، أي لا يعتبر الطلاق الذي قرر الزوج لزوجته خارج المحكمة بنسبة القوانين الوضعية في إندونيسيا، حيث كانت تتكون فيه الحقوقة إما حقوق الزوجة، والمال، وكذلك حقوق الأولاد، وجود القوانين في تنظيم أمر الطلاق ليس لتحديد الزوج عن زوجته ولكنه لأهداف الحفظ من فعل المسيئة على الزوجة.

من ناحية الأحكام الشريعة الإسلامية، ظاهرا على أن الطلاق يجب أن يكون أمام المحكمة ليس له التفصيل على شرطه بمشاهد المحكمة ولاسيما في كتب المذاهب، لكن هناك العلامات من الأدلة التي دلت على إمكانية وجود الضرر حين وقع الطلاق خارج المحكمة وكذلك القاعدة التي لا تنكر بها المعايير الدينية والمعايير الإنسانية.

^{٣٩}. القرآن الكريم، سورة النساء الآية : ٥٩.

^{٤٠} Bapak Mujianto, ketua PCM Bungkal, wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 29 April 2020.

دليله : استدل بالقواعد الفقهية "لا ضرر ولا ضرار" بوجود الإمكانية الضرر إذا كان الطلاق يقرر خارج المحكمة، فأخرج الحكومية القوانين في تنظيم هذا الأمر حيث أنه ليس من نتائج الاجتهاد الفردية، لكنه من نتائج اجتهاد العلماء، ونحن واجب أن تمسك به كأساس الحكم حتى يبعد منا من فعل المسيئة وخاصة للمتزوج.^{٤١}

قال الله تعالى في القرآن الكريم : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾.^{٤٢}

٣. النظر والدليل لأستاذ سلامات عبد الحامد، واحد من زعماء المحمدية بونجكال الذي يتحرك في مجال مجلس التبليغ، على أنه قال : إن الطلاق الذي يفعل به المتزوج خارج المحكمة فهو صحيح من خلال الأحكام الفقهية، لكنه لا يعتبر أي ليس له قوة القانونية بنسبة الأحكام تحت الحكومية الإندونيسية، لذلك مع وجود القوانين التي تنظم في الأمر الطلاق كالقوانين رقم ١ السنة ١٩٧٤ وخاصة تصنيف الأحكام الإسلامية حيث إن الطلاق معتبر إذ كان أجري أمام المحكمة بعد وجود المحاولة المحكمة ولم ينجح في التوفيق بين الطرفين.

إن كان الطلاق نوعاً من الأمور الفردية لكن وجد فيه الاهتمام للآخرين كاهتمام الزوجة، والأولاد، وكذلك للمجتمع كعرفة هل كان المتزوج مازال في إرتباط النكاح أم لا ؟، إذا مع وجود الأحكام في تنظيم هذا الأمر بأن لا

⁴¹ Bapak Ajir Widithoro, Tokoh Muhammadiyah bidang majlis pendidikan kader, wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 29 April 2020.

^{٤٢} القرآن الكريم، سورة الإسراء الآية : ٧٠.

يكون فيه فعل المسيئة حول المتزوج خاصة للزوجة، وكذلك مع وجود الحكم ظهر في الأمة الترتيب وهذه لمصلحة المجتمع، وقد دل به رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكمه أي إن كان الطلاق حلالا لكنه أبغض عند الله كقوله: "أبغض الحلال عند الله الطلاق" وربما هذا هو السبب حتى قررت المؤسسة الحكومية في تنظيم أمر الطلاق.

الأصل إن شرط الطلاق واجب أن يقرر الزوج أمام المحكمة نوع من اجتهاد العلماء، وهذا لا ينكر به الدين، إن كان خاطئ فللمجتهد أجر واحد إن كان صحيحا فللمجتهد أجران، مثل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيح: { عن عمرو بن العاص رضي الله عنه، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر. رواه مسلم }، لذلك وجود الشرط في الطلاق أمام المحكمة لأهداف المصلحة الأمة، وعلينا أن نتمسك به.^{٤٣}

٤. النظر والدليل لأستاذ زيني، وهو أيضا واحد من زعماء المحمدية بونجكال الذي يتحرك في مجال مجلس الخدمات الاجتماعية، حيث قال: لا يصح الطلاق إذا كان الزوج تنفذه خارج المحكمة على حسب الأحكام القوانين في إندونيسيا، إن كان أمر الطلاق خاصة على شرطه أن يكون أمام المحكمة لم نجده في دراسة الفقهية السابقة وخاصة فقه أئمة المذاهب، ليس لنا أن نحكم مباشرة بما لم يجد فيه، لأن الطلاق من الأمور الفقهية فهي تتكون فيه المقارنة بالزمان، والمكان، وكذلك أحوال المجتمع.

وجود التفصيل من الحكومية على تنظيم الطلاق كالقوانين رقم ١ السنة ١٩٧٥، والقوانين عن المحكمة الدينية، وكذلك تصنيف الأحكام الإسلامية

⁴³ Bapak Slamet Abdul Hamid, Tokoh Muhammadiyah bidang majlis tabligh PCM Bungkal, wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 28 April 2020.

التي تخصص على المسلمين، كلها من نوعيات الاجتهاد الآخرين وليس لهم الأهداف بإخراجها إلا ليقيم به المصلحة عند المجتمع.

مادام ليقيم به المصلحة ينبغ لنا أن نتبع هؤلاء حيث كانوا كأمرائنا حتى وقع عندنا خير الأمة.^{٤٤}

كقوله سبحانه وتعالى في القرآن : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾.^{٤٥}

ح. تحليل نتائج البحث

١. كيفية الطلاق وأسبابه عند المجتمع بقرية بديكولون

بناء على البيانات المذكورة، وجدت فيها أن كيفية الطلاق في بعض المجتمع بقرية بديكولون تتكون بالعوامل المختلفة وهي : تنفيذه بين العائلين، وبمشهد الوالدين، وبالرسالة، وأمام الزوجة من غير الإشهاد من طرف الآخر. الأصل في الطلاق مباح في تنفيذه الزوج، في أي حال وفي أي مكان خاصة من ناحية الشرط، حيث كان شرطه الذي ذكر به العلماء وهو : الزوج، والزوجة، والبالغ، والصيغة، والعاقل، وليس فيه الشرط أن ينفذه الزوج أمام المحكمة، ولكن مع ذلك ليس مع عدمه يدل على أنه من فعل العادية للمتزوج، وقد جاء به الأدلة على كراهية الطلاق منها قول النبي صلى الله عليه وسلم : { ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق }^{٤٦}، وهناك أيضاً الحديث الذي يدل بأنه كعمل الشيطان كما ذكر في حديث الصحيح : { عن أبي

⁴⁴ Bapak Zaini, Tokoh Muhammadiyah bidang majlis pelayanan masyarakat PCM Bungkal, wawancara di Kantor PCM Bungkal. Kecamatan Bungkal, 28 April 2020.

^{٤٥} القرآن الكريم، سورة آل عمران الآية : ١١٠.

^{٤٦} أبو داود سليمان بن الأشعث، سنن أبي داود، المحقق : محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت : المكتبة العصرية)، ج. ٢. ص. ٢٥٥.

سفيان، عن جابر، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن إبليس يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياه، فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم فيقول : فعلت كذا وكذا، فيقول : ما صنعت شيئا، قال ثم يجيء أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال : فيدنيه منه ويقول : نعم أنت {،^{٤٧} من هذين حديثين ظهر أن الطلاق وإن كان أصله مباحا لكن تتكون فيه التشبه الذي أبغضه الله سبحانه وتعالى.

الطلاق طريقة في الإسلام للخروج عندما لا يمكن الحفاظ على الأسرة، ولكن مع ذلك على أن الله معقد للحصول على الطلاق مع وجود الدليل من القرآن الكريم وهو : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾.^{٤٨} بناء على هذه الآية فعند الباحث من غير مباشرة على أن الله معقد الطلاق بين المتزوج لأن بوقوع الطلاق حقيقة متأثر للآخرين خاصة في هدوء الأولاد.

وجود الطلاق خارج المحكمة طبعا له الآثار القانونية منها : الأثر في حالة الطلاق، والأثر في حالة الزوجة، والأثر في حالة الزوج، والأثر في حالة الأولاد.^{٤٩} وجود نظام القوانين تحت الحكومية حقيقة على أن كل الأفعال متأثر بعضه على بعض، ولاسيما في أمر الطلاق الذي وقع خارج المحكمة كأثره للزوج أي مشكلة حينما يريد أن ينكح بالآخر الذي يحتاج إلى وثيقة الطلاق، إن لم يكن فيه الوثيقة فمكتب الشؤون الدينية ترد ذلك النكاح مع أسباب الظروف غير المكتملة، ولاسيما في أمر الزوجة التي أرادت أن تنكح

^{٤٧} مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري، صحيح مسلم، (بيروت : دار إحياء التراث العربي)، ج. ٤، ص. ٢١٦٧. رقم الحديث : ٢٨١٣.

^{٤٨} القرآن الكريم، سورة النساء الآية : ٣٥.

^{٤٩} Vivi Hayati, "Dampak Yuridis Perceraian Diluar Pengadilan" Jurnal Hukum Samudra Keadilan. Vol. 10. No. 2, 2015, hal. 10.

مع رجل آخر، وربما مع عدم هذه الوثيقة يتخذ طريقة الأخرى كالنكاح خارج الحكومية.

أما أثره للأولاد طبعاً فيه أثر عظيم حيث الحب والرحمة الذي يتوقعه الأولاد من خلال الوالدين لم يحصل له مع وجود الطلاق، وقد جاء به الأدلة الكثيرة عن فضيلة الرحمة على الأولاد منها : { عن زربي، قال : سمعت أنس بن مالك يقول : جاء شيخ يريد النبي صلى الله عليه وسلم فأبطأ القوم عنه أن يوسعوا له، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا }^{٥٠}.

من غير الآثار المذكورة فعند الباحث فيه أيضاً الأثر الآخر وهو حالة النفقة، وحالة المال، وحالة الولي، وربما مع وجود الطلاق خارج المحكمة مسؤولية النفقة غير منظمة وكذلك الأمر في المال حيث كان في إندونيسيا معروف بالمال الملكية المشتركة، طبعاً إن هذه الأمور واجب أن تكون فيها التفصيل المشروع من العلماء والحكومة.

من ناحية القانونية منها : القوانين رقم ١ السنة ١٩٧٤ عن الزواج المادة ٣٩، والقوانين رقم ٧ السنة ١٩٨٩ عن المحكمة الدينية المادة ٦٥، والأخير تصنيف الأحكام الإسلامية المادة ١١٥ حيث قيل على أن الطلاق لا يتم إلا أمام المحكمة بعد وجود المحاولة المحكمة ولم ينجح في التوفيق بين الطرفين، طبعاً على أن الطلاق الذي حدث في مجتمع قرية بديكولون لا يحصل على اعتراف الحكومية في إندونيسيا، الظاهر في تحديد القوانين بأن يكون الطلاق أمام المحكمة متعارض مع الأساس القرآني والحديث المعتبر حيث لم يكن فيه الشروط الظاهرة لينفذ الطلاق أمام المحكمة، ولكن مع

^{٥٠} محمد بن عيسى بن سورة، سنن الترمذي، (مصر : شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي)، ج. ٤ ص. ٣٢١. رقم الحديث. ١٩١٩.

وجود الضرر والمفسد أكثر من منفعه في الحقيقة إن تحديد الحكومية موافق ولا يخالف المعيار الديني مع وجود القاعدة المتفق عليها منها :

أ) " إذا تراحمت المصالح قدم الأعلى منها وإذا تراحمت المفسد قدم الأخف منها " .^{٥١} الأصل عند الباحث على أن الطلاق فيه مصلحة إذا نفذه الزوج خارج المحكمة خاصة في المال، والوقت وكذلك اجتناب من اعتراف الآخر، لكن مع وجود المفسد كما ذكر أكثر من منفعه فمفسده مقدم على منفعه.

ب) " درء المفسد أولى من جلب المصالح " ،^{٥٢} بنفس المعنى هناك أيضا القاعدة المتفق عليها وهي : " درء المفسد مقدم على جلب المصالح " .^{٥٣}

ت) " الضرر يدفع بقدر الإمكان " ^{٥٤} من ناحية القاعدة المذكورة ظهر على أن الطلاق لا يعتبر إلا أن يكون أمام المحكمة مثل ما وجد في القوانين غير متعارض بالقرآن والحديث لوجود المفسدة أكثر من نفعه، ولهذا وافق الباحث بما تحدد القوانين الحكومية خاصة في أمور الطلاق أي وجود الشرط عليه أن يكون أمام المحكمة. بوجود النظام فيه يمكن أن يقلل عملية الطلاق خارج المحكمة في الدولة الإندونيسية ولا يوجد أيضا العوال للمجتمع حتى ينفذ الطلاق خارج المحكمة مثل ما وقع في قرية بديكولون وهي : الاقتصادية، وموقع المحكمة بعيد، وعدم المعرفة، والأوقات، والعيب.

⁵¹ Ahmad Sabiq bin Abdul Lathif, *Kaidah-Kaidah Praktis Memahami Hukum Islam*, (Gresik : Pustaka Al-Furqon, 2013), hal. 103.

⁵² *Ibid.*, hal . 102.

⁵³ Duski Ibrahim, *Al-Qawaid Al-Fiqhiyah*, (Palembang : Noerfikri, 2019), Cet ke-1. hal. 84.

⁵⁴ *Ibid.*, hal. 82.

على الرغم من عدم وجود العقوبة الصارمة على الطلاق في القوانين عن الزواج حتى الآن الذي يطبقه خارج المحكمة كالقوانين الجنائي (Pidana) ولكن من المتوقع أن تبذل الحكومية جهوداً لتقليل قضية الطلاق خارج الأحكام القوانين المعمول به من خلال المؤسسات الموجودة في وسط المجتمع بطريقة المعينة.

٢. وجهة النظر عند زعماء المحمدية بونجكال ودليلهم

الأساس الرئيسي في المعالجة عن وجهة النظر عند المحمدية للباحث وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيح، { عن أصحاب معاذ من أهل حمص قال : وقال مرة عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له : كيف تقضي إذا عرض لك قضاء ؟ قال : أقضي بكتاب الله قال : فإن لم تجد في كتاب الله ؟ قال : أقضي بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فإن لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أجتهد برأبي ولا آلو قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في صدري وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يرضي رسول الله صلى الله عليه وسلم }، وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : { عن عمرو بن العاص، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران، وإذا حكم الحاكم فاجتهد فأخطأ فله أجر }^{٥٦}.

^{٥٥} أحمد بن الحسين، السنن الصغير للبيهقي، الطبعة : الأولى، (باكستان : جامعة الدراسات الإسلامية، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م)، ج. ٤ ص. ١٣٠. رقم الحديث. ٣٢٥٠.

^{٥٦} نفس المرجع، ص. ١٣١. رقم الحديث. ٣٢٥٢.

الحقيقة على أن الطلاق لا يعتبر إلا أن يكون أمام المحكمة غير موجود في الدراسات الفقهية القديمة، لكن بمرور الزمان طبعاً قضية الطلاق في الزمان الحاضرة مختلف مع قضية الطلاق في الزمان السابقة وخاصة في مشكلة الضرر كما ذكر من قبل، ولهذا يحتاج إلى دراسة جديدة بطريقة الاجتهاد مع مقارنة الأدلة المعتمدة.

وجود نظام الحكومية في الطلاق نوع من الاجتهاد للحصول على مصلحة الأمة لأن الأصل في الضرر يزال، وجاء به القاعدة منها : " الضرر يزال " وكذلك القاعدة " أينما وجدت المصلحة فثم حكم الله " .^{٥٧}

وجود الأحكام الدولة مادام ليقوم به المصلحة عند الآخرين فعند الباحث نوع من الأحكام المقبولة، كما ذكر به العلماء منه ابن قيم الجوزية قال : الأحكام نوعان، النوع الأول : الحكم لا يتغير عن حالة واحدة هو عليها لا بحسب الأزمنة، ولا الأمكنة، ولا اجتهاد الأئمة كوجوب الواجبات، وتحريم المحرمات، والحدود المقدرة بالشرع على الجرائم ونحو ذلك. النوع الثاني : الحكم يتغير حسب المصلحة له زمانا، ومكانا، وحالا، كمقادير التعزيرات وأجناسها، وصفاتها فإن الشارع ينوع فيها بحسب المصلحة.^{٥٨}

مع الأخذ في الاعتبار أن نظام في الطلاق يجب أن يكون أمام المحكمة على أساس الاجتهاد، فعند الباحث وجهة النظر عند زعماء المحمدية موافق بالحكم الحاضرة على حجة للجتنب الضرر عند الطلاق.

⁵⁷ Heri Firmansyah. M.H.I, "Qawaid Fiqhiyah Dalam Fatwa Majelis Ulama Indonesia" Jurnal Al-Qadha. Vol. 6. No. 2, 2019, hal. 9.

⁵⁸ Ibnu Qayyim Al-jawziyah, *Mawaridul Aman Al-Muntaqa min Ighatsatul Lahfan fi Mashayid Syaithan*, Terjemah. Ainul Haris Umar Arifin Thayib, Lc, (Jakarta: Darul Falah, 2005), Cet ke-4. hal. 295.

وقد جاء البيان في تقسيم مصادر الأحكام الذي ذكر في كتاب دراسة إسلامية في وسط مجتمع تعددي، وهو مصادر الأحكام الإسلامي منها : القرآن الكريم، والحديث المعتمد، والإجماع، والقياس، والاجتهاد.⁵⁹

بناء على البيانات المذكورة ظهر أن الطلاق الذي وقع خارج المحكمة خاصة في قرية بديكولون غير صحيح من ناحية القوانين وناحية النظر عند زعماء المحمدية بونجكال مع وجود المفسدة أكثر من نفعه، فلهذا وافق الباحث بما حدد القوانين وكذلك النظر عند زعماء المحمدية.

من خلال هذا البحث يؤمل أن لا يقوم من سكان المحمدية بالطلاق خارج المحكمة وخاصة لجميع المجتمع في إندونيسيا، وينبغي للمسلمين خاصة للمتزوج أن يتمسك بما جاء به العلماء، كالقوانين عن الزواج حيث كان نوع اجتهادا من العلماء، وقد يكون مشهورا إن العلماء وراثه الأنبياء، وكذلك من المتوقع أن كل مشكلة التي حدثت في الأسرة للنظر بالعميق قبل أن يتوجه إلى المحكمة.

⁵⁹ Dr. H. Abdul Razak, M.A dan Drs. H. Ja'far, M.A, *Studi Islam Ditengah Masyarakat Majemuk*, (Tangerang Selatan: Yayasan Asy Syariah, 2019), Cet ke-1. hal. 25.